

أجزاء يد الإنسان في القرآن الكريم قراءة في المعجم والاستعمال

أ/ عبد القادر بلي

قسم اللغة والأدب العربي

المركز الجامعي بلحاج بوشعيب - عين تموشنت

ملخص:

المعجم اللغوي في القرآن الكريم فريد ومعجز؛ تحدّى العرب على الرّغم من التقارب الظاهر ما بين لغته ولغتهم. مفرداته هي المفردات التي في كلامهم، وأساليبه البلاغية هي أساليبهم، وقواعده النحوية والصرفية هي قواعدهم، وأما اختلافه فمن حيث الاستعمال الذي اخترق معجمهم وأساليب التعبير عندهم وقواعدهم وكلّ استعمالاتهم.

Resumé:

Lexique linguistique dans le Coran unique et miraculeuse, a défié les Arabes, malgré le rapprochement apparent entre le langage et la langue. Le vocabulaire est le vocabulaire que dans leurs paroles, et les méthodes sont des tactiques rhétoriques et les règles de grammaire et morphologiques sont leurs bases, et même si elle diffère en termes d'utilisation, qui ont éclaté les méthodes d'expression, et ils ont leurs bases et leurs utilisations.

الكلمات المفتاحية: المعجم، واللغة، والدلالة، والاستعمال، وجسم الإنسان، والقرآن الكريم

النص:

إنّ المعجم الخاص بجسم الإنسان جزء من المعجم القرآنيّ الواسع الكبير، وإنّ متبّع في السور والآيات القرآنية يجده غنياً، فجلّ أعضاء الجسم المذكورة في أسئلة مختلفة، ومواضع متباينة، والسؤال الذي يطرحه القارئ المتأمل يتعلّق بدلالاتها وبالاستعمال القرآنيّ.

وستتناول هذه القراءة مجموعة من الأعضاء على سبيل الاختيار، لأن المقام - في مقال محدود الطول - لا يسمح بتناول دلالاتها واستعمالاتها كلّها في المواضع الكثيرة الواردة في القرآن كلّها.

اليَد من أعضاء الجسم، وهي من المنكب إلى أطراف الأصابع¹، واليد: الكَفُّ، وقال أبو إسحق: اليَدُ من أطراف الأصابع إلى الكَفِّ، وهي أنثى، وزمها فَعَلٌ يَدِيٌّ، والتَّسَبُّبُ إليه على مذهب سيبويه يَدَوِيٌّ، والأخفش يخالفه فيقول: يَدِيٌّ كَنَدِيٌّ. والجمع أَيْدٍ، وَيُدِيٌّ، وجمع الجمع: أَيَادٍ، وتصغير اليَدِ: يُدِيَّةٌ².

ولقد دلَّ لفظ "يد" في القرآن الكريم على أنَّ العضو المعروف من جسم الإنسان يمتدُّ من الكتف إلى الكفِّ، يقوم في النظام الإشاريِّ الجسميِّ مقام اللسان في النظام اللغويِّ الصَّوتيِّ³. واليد آلة للقيام بأنواع الأعمال المفيدة مثل التَّطبيب والبناء والغراسة والزَّراعة والقتال في دفع اعتداء الأعداء وغير المفيدة مثل البطش والسَّرقة وغيرها كثير. ويد الإنسان أعظم آلة عرفها العلم، وكلَّ تقدّم هو نتيجة دقّة اليد الإنسانيّة ومرونتها⁴. كما دلَّ لفظ "يد" على معانٍ مجازيّة تفهم من السياق مثل قوله تعالى: ﴿ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ﴾⁵، للدلالة على البخل، وقوله تعالى: ﴿ وَكَمَا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ ﴾⁶، للدلالة على التَّدم والحيرة وغيرها من الدلالات.

وستركز هذه القراءة على أجزاء ملحقات في اليد، وكيف هي معانيها، وفي استعمالها في القرآن الكريم.

أجزاء اليد:

ذُكرت هذه الألفاظ في القرآن الكريم إحدى عشرة مرّة؛ وهي على النَّحو الآتي: ورد ذكر كلِّ من "الذَّرَاع"، و"الكفِّ"، و"العَضد"، و"البنان" في موضعين، وذكر كلِّ من "المرفق"، و"الأصابع"، و"الأنامل" في موضع واحد فقط، وكلّها ورد بصيغ مختلفة. والجدول الآتي يبيِّن عدد المرّات والصيغ المختلفة التي لهذه الألفاظ.

ألفاظ "ذراع" ⁷ ، "عضد" ⁸ ، "مرفق" ⁹ ، "كف" ¹⁰ ، "أصابع" ¹¹ ، "أنامل" ¹² ، "بنان" ¹³ في القرآن الكريم							
اللفظ	عدده	اللفظ	عدده	اللفظ	عدده	اللفظ	عدده
ذِرَاعًا	1	عَضُدًا	1	عَضُدُكَ	1		
المِرْفَقِ	1	أَصَابِعُهُمْ	1	الأنامل	1		
بِنَانٍ	1					بِنَانُهُ	1
المجموع = 11							

1 - الذَّرَاع:

الذَّرَاع في اللغة ما بين طرف المرفق إلى طرف الإصبع الوسطى.. والذَّرَاع: ما يُذَرَعُ به. وذرع الثَّوب وغيره يذَرَعُهُ ذَرَعًا: قَدَرَهُ بالذَّرَاعِ، وهو مذروع، وذرعُ كلِّ شيء: قدره من ذلك. والتذَرَعُ أيضًا: تقدير الشيء بذراع اليد¹⁴. وقد ورد في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ ﴾¹⁵، وفي هذه الآية يتعلّق العضو بالحيوان.

وأما الموضع الثاني المتعلق بالعضو فقد ورد في قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ﴾¹⁶. "ذرعها"، الذرع في اللغة: التقدير بالذراع من اليد. والمراد: اسلكوه في سلسلة العذاب، ذرعها سبعون ذراعاً، الله أعلم بقدر طولها، وقيل: كلّ ذراع: سبعون باعاً، والباع: أبعد ما بينك وبين مكة. وقيل: تدخل في فيه، وتخرج من دبره¹⁷، وقال الحسن: الله أعلم بأيّ ذراع هو¹⁸، وقيل: تلوى على جسده حتى تلتفت عليه أثنائها وهو فيما بينها مرهق مضيق عليه لا يقدر على حركة¹⁹. وجعلها سبعين ذراعاً إرادة الوصف بالطول، وليس التقدير²⁰، وفي الآية إشارة إلى كبر السلسلة وضخامتها وشدّة العذاب الذي يقع على من يؤتى كتابه بشماله.

2 - العَضُدُ:

العَضُدُ والعَضُدُ والعَضُدُ والعَضُدُ من الإنسان وغيره، ما فوق الساعد وهو: ما بين المرفق إلى الكتف، والكلام الأكثر العَضُدُ. والعضد مؤنثة لا غير، والجمع أعضادٌ، ولا يُكسّرُ على غير ذلك. والعَضُدُ: القوّة، لأنّ الإنسان إنّما يقوى بعضده فسميت القوّة به. "تقول العرب إذا أعزّ رجل رجلاً، وأعانه ومنعه ممن أراد به بظلم: قد شدّ فلان على عضد فلان، وهو من عاضده على أمره: إذا أعانه"²¹. وفي القرآن الكريم: ﴿ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ ﴾²²؛ أي: سنعينك بأخيك²³، ونأخذ عضدك فنقويك. ويُستعارُ العضدُ للمعين كاليد²⁴، لقوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴾²⁵. ويقال في الخير: شدّ الله عضدك، وفي الشرّ: فتّ الله في عضدك²⁶.

قال تعالى: ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ . وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ . قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْعَالِيُونَ ﴾²⁷. إنّ موسى عليه السلام يخاف أن يأتي قوم فرعون فيقتلونه وقد قتل منهم نفساً، فلا يستطيع أن يبين عمّا في نفسه بحجّة، لأنّ في لسانه عقدة لا يستطيع معها الإبانة. ويسأل الله تعالى أن يرسل معه أخاه هاروناً عوناً لأنّه أحسن بيانا فيبيّن لقوم فرعون ما يريد أن يفصح عنه، ويكلّمهم به، لأنّه يفهم ما لا يفهمون، ولأنّ الاثنين إذا اجتمعا على الخبر، كانت النفس إلى تصديقهما، أسكن منها على تصديق خبر الواحد²⁸.

وقوله تعالى: ﴿ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ ﴾؛ اعلم أنّ العضد قوام اليد وبشدتها تشتد²⁹. ومعنى الآية؛ سنقويك ونُعينك بأخيك³⁰؛ "فإنّما أن يكون ذلك لأنّ اليد تشتدّ لشدّة العضد والجملة تقوى بشدّة اليد على مزاولة الأمور، وإنّما لأنّ الرّجل شبه باليد في اشتدادها باشتداد العضد فجعل كأنّه يد مشتدّة بعضد شديد"³¹. ولا يخفى ما في الآية من بيان وتعبير دقيق على المعنى.

يقول الألويسي: "إجابة لمطلوبه وهو على ما قيل راجع لقوله: ﴿ فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ ﴾، والمعنى سنقويك به ونعينك، على أنّ شدّ عضده كناية تلويحيّة عن تقويته لأنّ اليد تشتدّ بشدّة العضد وهو ما بين المرفق إلى الكتف والجملة تشتدّ بشدّة اليد، ولا مانع من الحقيقة لعدم دخول ﴿ بِأَخِيكَ ﴾ فيما جعل كناية، أو على أنّ ذلك خارج مخرج الاستعارة

التَّمثِيلِيَّة شَبَّهَ حال موسى عليه السلام في تقويته بأحيه بحال اليد في تقويتها بعضد شديد، وجوز أن يكون هناك مجاز مرسل من باب إطلاق السبب على المسبب بمرتين بأن يكون الأصل سنقويك به ثم سنويك ثم سنشد عضدك به³². ولم يتكلف العلماء في هذه التخرجات، وإنما يرجع ذلك إلى سمو هذا النص وانفتاحه على هذه الاحتمالات المختلفة التي تخدم غرض الآية.

قال تعالى: ﴿ مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُمْ تُخَدِّعُونَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴾³³. فإن الله تعالى لم يستحضر هؤلاء (الشياطين أو الكفار)³⁴ ليستعين بهم على خلق السموات والأرض، ولا على خلق بعضهم، بل إن الله تعالى هو المتفرد بخلق جميع ذلك دون معين. والله تعالى لا يتخذ من لا يهدي إلى الحق عوناً ولا ظهيراً. ومن قول العرب: فلان يعضد فلانا إذا قواه وأعانه³⁵، ومن قولهم أيضاً: اعتضدتُ بفلان إذا استعنتُ به وتقويتُ. والأصل فيه عضد اليد، ثم يوضع موضع العون، لأن اليد قوامها العضد³⁶.

يقول الزمخشري: "يعني أنكم اتخذتموهم شركاء في العبادة، وإنما كانوا يكونون شركاء فيها لو كانوا شركاء في الإلهية، فنفي مشاركتهم بقوله: ﴿ مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ لأعتضد بهم في خلقها ﴿ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسِهِمْ ﴾ أي ولا أشهدت بعضهم خلق بعض .. ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تُخَدِّعُونَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴾ أي أعواناً، فوضع المضلين موضع الضمير ذمًا لهم بالإضلال، فإذا لم يكونوا عضداً لي في الخلق فما لكم تتخذوهم شركاء لي في العبادة؟³⁷ . وقيل: ﴿ الْمُضِلِّينَ ﴾ هم الشياطين، وقيل: هم الكفار.. وقد خصّ المضلين بالذكر لزيادة الذم والتوبيخ³⁸.

3 - المرافق:

المِرْفَقُ في اليد؛ موصِلُ الذراعِ في العَضُدِ³⁹، وفي المعجم الوسيط المِرْفَقُ، والجمع مِرْفَقٌ. والمِرْفَقُ: كل ما يُرْتَفَقُ به ويُتَفَقَعُ، ومنه مرافق المدينة، كأجهزة النقل والشرب والإضاءة⁴⁰. قال سبحانه وتعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾⁴¹. إن الشاهد المطلوب في الآية، هو قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ﴾؛ يعني ذلك أن "اليد عند العرب تقع على أطراف الأصابع إلى الكتف، فالمرفق داخل تحت اسم اليد، فلو كان المعنى مع المرافق لم يُفد، فلما قال: ﴿ إِلَى ﴾ اقتطع من حد المرافق عن الغسل، وبقيت المرافق مغسولة إلى الظفر. وقيل: "إلى المرافق": حد للمتروك من اليدين لا للمغسول فيهما، ولذلك تدخل المرافق في الغسل"⁴². وقال ابن العربي: "وتحقيقه أن قوله تعالى: ﴿ وَأَيْدِيَكُمْ ﴾ يقتضي بمطلقه من الظفر إلى المنكب، فلما قال تعالى: ﴿ إِلَى الْمَرَافِقِ ﴾ أسقط ما بين المنكب والمرفق، وبقيت المرافق مغسولة على الظفر، وهذا

كلام صحيح يجري على الأصول لغة ومعنى. ومعنى قوله تعالى: ﴿إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ فاغسلوا أيديكم مضافةً إلى المرافق. وقد روى الدارقطني وغيره، عن جابر بن عبد الله أنّ النبي صلى الله عليه وسلم لما توضأ أدار الماء على مرفقيه⁴³. وفي كتب الفقه ما يعني.

4 - الكف:

الكف، أو كف اليد، أنثى، تقول العرب: هذه كف واحدة، والجمع أكف⁴⁴. وكف الإنسان ما بها يقبض ويُبسط⁴⁵. وقد ورد هذا اللفظ في القرآن الكريم بصيغة المثني ﴿كَفَيْهِ﴾ في موضعين اثنين سنشير إليهما فيما يأتي: قال تعالى: ﴿وَأَحِيطَ بِشَمْرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا﴾⁴⁶. ﴿وَإِحِيطَ﴾ به عبارة عن إهلاكه وأصله من أحاط به العدو، لأنه إذا أحاط به فقد ملكه واستولى عليه، ثم استعمل في كل إهلاك⁴⁷... والشاهد في الآية قوله تعالى: ﴿فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَيْهِ﴾ فيها إشارة إلى حال الندم وما يتعاطاه في حال ندمه، أو إلى حركة الكف الدالة على الندم الشديد⁴⁸. فدخل الرجل جنته وقد أعجبه ما كان فيها من الخيرات من قبل، واليوم قد أحاط الهلاك والخراب بصنوف ثمار جنته التي كان يقول عنها: ﴿مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا﴾ فأصبح يقلب كفيه ظهرًا لبطن، "تلهّمًا وأسفًا على ما فاته، وعلى ذهاب نفقته التي أنفق في جنته، وهي خالية على نباتها وبيوتها.. ويتمنى بعد ما أصيب بجنته أنه لم يكن كان أشرك بربه أحدًا"⁴⁹. وقد وقع بهذا الكافر ما كان يحذر منه المؤمن ويخوفه به، من إرسال الحسابان على جنته التي اغتر بها وأهته عن الله عز وجل⁵⁰.

يقول سيد قطب: "وهو مشهد شاخص كامل: الثمر كله مدمر كأنما أخذ من كل جانب فلم يسلم منه شيء. والجنته خاوية على عروشها مهشمة محطمة. وصاحبها يقلب كفيه أسفا وحرنا على ماله الضائع وجهده الذاهب. وهو نادم على إشراكه بالله، يعترف الآن بربوبيته ووحدايته. ومع أنه لم يصرح بكلمة الشرك، إلا أن اعتزازه بقيمة أخرى أرضية غير قيمة الإيمان كان شركا ينكره الآن، ويندم عليه ويستعيد منه بعد فوات الأوان"⁵¹. وتقلب الكفين كناية عن الندم والتحسر، لأنّ الندم يقلب كفيه ظهرًا لبطن⁵²، كما كفي عن ذلك بعض الكف والسقوط في اليد.

وقال تعالى: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾⁵³. فحركة كف تعبر عن صورة إنسان يريد أن يشرب ماء بكفيه ولا يستطيع. والمراد أكبر؛ فإن الله تعالى وحده هو الذي "يستجيب لمن يدعو، وينيله ما يرجوه؛ وأنّ الآلهة التي يدعوها مع الله لا تملك لهم شيئًا، ولا تزيلهم خيرًا، ولو كان الخير قريبًا، فيرسم لهذا المعنى هذه الصورة العجيبة: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾.

وهي صورة تُلحَق على الحسِّ والوجدان، وتجتذب إليها الالتفات، فلا يستطيع أن يتحوَّل عنها إلاَّ بجهدٍ ومَشَقَّةٍ؛ وهي من أعجب الصُّور التي تستطيع أن ترسمها الألفاظ: شخص حيِّ شاخص، باسط كَفِّه إلى الماء، والماء منه قريب، يريد أن يُبلِّغه فاه، ولكنَّه لا يستطيع، ولو مدَّ مَدَّةً فرمًا استطاع... وهذا معنى ذهنيَّ خرج في صورة حسيَّة⁵⁴. فهو لا ينتفع بالماء الذي لا لم يصل إلى فيه، الذي جعله محلاً للشرب، فكذلك هؤلاء المشركون الذين يعبدون مع الله آلهة أخرى، لا ينتفعون بهم أبداً في الدُّنيا، ولا في الآخرة⁵⁵.

5 - الأصابع:

الأصْبُعُ والإِصْبُعُ والأَصْبُعُ والأَصْبُعُ؛ والأَصْبُعُ واحدة الأصابع. مؤنث في المعنى ومدكّر في اللفظ؛ لأنَّه ليس فيه علامة التأنيث⁵⁶. والإِصْبُعُ "اسم يقع على السُّلامَى والطُّفْرِ والأَمْلَةِ والأُطْرَةِ والبُرْجُمَةِ معاً، ويُستَعَارُ للأثر الحسيِّ، فيقال: لك على فلان أصْبُعُ كقولك لك عليه يدٌ"⁵⁷. وقد ورد الاسم الدال على الأصبع بصيغة الجمع ﴿أَصَابِعُهُمْ﴾ في موضعين في القرآن الكريم، هما كالآتي:

الموضع الأول: قال تعالى: ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾⁵⁸. فحركة وضع الأصابع في الأذان تنبيء عن إعراض شديد عن الله تعالى؛ فلقد أخبر جلَّ وعلا أنَّ المنافقين الذين نعتهم التَّعت الذي ذكر وضرب لهم الأمثال التي وصف، قد جعلوا أصابعهم في آذانهم حذار حلول الوعيد الذي توعددهم به في أي كتابه، وهذا الفعل غير منجهم ذلك (الوعيد) من نزوله بهم وحلوله بساحتهم، إمَّا عاجلا في الدُّنيا، وإمَّا آجلا في الآخرة، لما في قلوبهم من المرض والشكِّ في اعتقادها⁵⁹.

إنَّ المراد بالأصابع في قوله: ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ بعضها، والأصبع الواحدة لا تجعل كلَّها في الأذن، "إمَّا تجعل فيها الأمثلة، لكنَّ هذا من الاتساع وهو إطلاق كلِّ على بعض، ولأنَّ هؤلاء لفرط ما يهولهم من إزعاج الصَّواعق كأثمَّ لا يكتفون بالأمثلة، بل لو أمكنهم السدُّ بالأصابع لفعلوا، وعدل عن الاسم الخاصَّ لما يوضع في الأذن إلى الاسم العام وهو الأصبع"⁶⁰.

فالأصابع الموضوعه للأعضاء المعلومة، قد استعملت (في) أجزاءها التي هي (الأنامل) مجازا مرسلا من باب تسمية الجزء باسم الكلِّ، في قوله: ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ أي: أنامل أصابعهم، للعلم بأنَّ جعل الأصابع بتمامها في الأذان غير واقع، وقيل: إنَّ هذا من باب نسبة الفعل الذي في نفس الأمر للكلِّ جزئيه، ولا يسمى مجازا، وفيه تعسّف، لأنَّ نسبة مطلق الجعل إلى الأصابع كثيرا ما يراد به الكلِّ، فلولا الأذان لجرى على الأصل⁶¹.

إنَّ في الآية مبالغة في التعبير عن فرط دهشتهم وكمال حيرتهم، ويظهر ذلك في نسبة الجعل إلى كلِّ الأصابع مع أنَّ المقصود بعضها وهو الأنامل، ويظهر أيضا في الإبهام في الأصابع والعادة إدخال السبابة في الأذان، فكأثمَّ من فرط

دهشتهم يدخلون أي أصعب كانت ولا يسلكون المسلك المعهود⁶²، "وفي ذكر الجعل موضع الإدخال، فإن جعل شيء في شيء أدل على إحاطة الثاني بالأول من إدخاله فيه"⁶³.

الموضع الثاني: قال تعالى: ﴿ وَإِيَّ كَلِّمًا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَعْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ﴾⁶⁴. إن حركة وضع الأصابع في الأذان - في هذا الموضع أيضا - تنبئ عن إعراض شديد عن دين الله تعالى. فكلمنا دعاهم نوح ♦ إلى الإقرار بوحداية الله تعالى، والعمل بطاعته، والبراءة من عبادة كل ما سواه، ليغفر لهم الله، جعلوا أصابعهم في آذانهم لئلا يسمعو دعاءه إياهم، وتغشوا في ثيابهم، وتغطوا بها لئلا يسمعو دعاءه⁶⁵، ولئلا يسمعو الحجّة والبيّنة، وتغشوا ثيابهم لئلا يبصرو وجهه، وإذا فعلوا ذلك صار المانع من السمع أقوى⁶⁶. وفي الآية تصوير بديع مؤثر، للعناد والطغيان الذي كان عليه قوم نوح، حتى وصل بهم الحال إلى إغلاق آذانهم عن سماع النصيح، وبُعض رؤية الناصح، وقد أطلق لفظ (الأصابع) وأريد بها (الأنامل) فهو (مجاز مرسل) من باب (إطلاق الكل وإرادة الجزء)⁶⁷.

6 - البنان:

البنان: الأصابع⁶⁸، وقيل: أطرافها، واحدها: بِنَانَةٌ. والبِنَانَةُ الإِصْبَعُ الواحدة، أو الإِصْبَعُ كُلُّهَا⁶⁹. وسميت البنان لأن بها صلاح الأحوال التي يمكن للإنسان أن يبرهن بها، أي: يريد أن يُقِيمَ به⁷⁰. ويقال: أبْنُّ بالمكان إذا استقر به⁷¹. وصياغة بنان الإنسان فريدة لا يتمثل بها فردان إنسيان ولو كانا توأمين ممثلين⁷². وقد ورد لفظ (بنان) في القرآن الكريم في موضعين اثنين، بصيغة المفرد ﴿ بِنَانَةٌ ﴾، و﴿ بِنَانٌ ﴾، وهما كالآتي:

الموضع الأول: قال تعالى: ﴿ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ . بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بِنَانَهُ ﴾⁷³. أَيْظَنَ الإنسان أن لن يقدر الله تعالى على جمع عظامه بعد تفرقتها، بل هو قادر على أعظم من ذلك، لقوله تعالى: ﴿ بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بِنَانَهُ ﴾ فينانه، هي: الأصابع أكثر العظام تفرقا وأدقها أجزاء⁷⁴، أي: أصابع يديه ورجليه، فيجعلها الله سبحانه شيئا واحدا كخفّ البعير، أو حافر الحمار، فلا يستطيع استعمالها في حياته⁷⁵، فلا يمكنه أن يعمل بها شيئا مما يعمل بأصابعه المفرقة ذات المفاصل والأنامل من فنون الأعمال والبسط والقبض والتأني لما يريد من الحوائج⁷⁶، ولا يأخذ ما يأكل إلا بفيه كسائر البهائم، فتقلّ منفعتة بها في الدنيا.. وهذا القول فيه توعد⁷⁷. ولكنه تعالى فرّق أصابع يدي الإنسان، يأخذ بها ويتناول، ويقبض إذا شاء ويبسط، فحسن خلقه⁷⁸. فإذا كان الله تعالى قادرا على أن يسوي بنانه في الابتداء فوجب أن يبقى قادرا على تلك التسوية في الانتهاء⁷⁹، وهو سبحانه يجمعها ويسويها بعد تفرقتها ورجوعها رميما ورفاتا في بطون البحار وفسيحات القفار وحيثما كانت حال كونها⁸⁰.

إن الله تعالى قادر على أن يسوي أصابعه التي هي أطرافه وآخر ما يتم به خلقه، أو على أن يسوي سلامياته ويضمّمها على صغرها ولطافتها بعضها إلى بعض كما كانت أولا من غير نقصان ولا تفاوت فكيف بكبار العظام⁸¹.

الموضع الثاني: قال تعالى: ﴿ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴾⁸². ففي قوله تعالى: ﴿ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ ﴾⁸³، أي: اضربوا الأعناق، وقيل: اضربوا الرؤوس⁸⁴، وفي قوله تعالى: ﴿ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴾⁸⁴ أي: اضربوا أيها المؤمنون من عدوكم كل طرف ومفصل من أطراف أيديهم وأرجلهم⁸⁵. وقيل: البنان، هي هنا الأصابع وغيرها من الأعضاء⁸⁶. وقيل: هي الأطراف من اليدين والرجلين، أمر المسلمون أن يضربوهم كما شاءوا، لأن ما فوق العنق هو الرأس، وهو أشرف الأعضاء، والبنان عبارة عن أضعف الأعضاء، فذكر الأشرف والأحسن تنبيها على كل الأعضاء⁸⁷. وإنما خصت الأعناق والبنان لأن ضرب الأعناق هو: قتل المشركين وإتلاف لأجسادهم، وضرب البنان إبطال صلاحية المضروب للقتال، لأن تناول السلاح إنما يكون بالأصابع⁸⁸، وهي الآلات في أخذ السيوف والرمح وسائر الأسلحة، فإذا قطع بناهم عجزوا عن المحاربة⁸⁹، وتعطل عمل اليد.

7 - الأنامل:

المفرد: الأُمَّلَّةُ: وهي المفصل الأعلى الذي فيه الظفر من الإصبع، والجمع أنامل وأمئلات، وهي رؤوس الأصابع⁹⁰، أو أطراف الأصابع⁹¹. وقد ورد لفظ ﴿ الْأَنَاْمِلِ ﴾ في القرآن الكريم مرة واحدة بصيغة الجمع. كما سيأتي: قال تعالى: ﴿ هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَاْمِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُؤْتُوا بِعَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾⁹². إن المؤمنين يحبون الذين نأهم الله تعالى عن حبهم من الكفار والمنافقين، فيؤادونهم ويواصلونهم، وهؤلاء لا يحبون المؤمنين، ولا ينتظرون لهم إلا العداوة والغش. ﴿ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَاْمِلَ مِنَ الْغَيْظِ ﴾ فإذا لقوا المؤمنين أعطوهم من ألسنتهم تقيّة، وإذا خلوا إلى حيث لا يراهم المؤمنون، عضوا عليهم أناملهم وأيديهم تغيظا وحقدا على ما هم عليه من الألفة واجتماع كلمتهم وصلاح ذات بينهم⁹³، وأظهروا عليهم شدة العداوة، وشدة الغيظ حتى تبلغ الشدة إلى عض الأنامل. كما يفعل ذلك أحدنا إذا اشتد غيظه وعظم حزنه على فوات مطلوبه. وأما قوله تعالى: ﴿ قُلْ مُؤْتُوا بِعَيْظِكُمْ ﴾ فهو دعاء على الكفار بأن يزداد غيظهم بما يوجب لهم ذلك من قوة الإسلام وعزة أهله وما لهم في ذلك من الدلّ والخزي، حتى يهلكوا به⁹⁴.

ومن القراءة السابقة - في كتب التفاسير - بحثا عن الدلالات والمعاني، يتضح أن المعجم الخاص بأعضاء جسم الإنسان في القرآن الكريم تخضع للغرض الديني العام للقرآن الكريم الواقع ما بين العقيدة والشريعة، والدعوة إلى عبادة الله تعالى الواحد، والإيمان برسله عليهم السلام، وبالإيمان باليوم الآخر، وبالجنة والنار، وبالجزاء والعذاب، وما بين بالترغيب والترهيب، وبالدين والآخر.

ويقتضي خضوع هذا المعجم للغرض الدّيني العام، أن يكون استعمال أعضاء جسم الإنسان في القرآن الكريم مختلفاً عن استعمال البشر في آدابهم وفي حياتهم.

وإنّ المعجم اللّغوي في القرآن الكريم فريد في مفرداته وأساليبه وبلاغته على الرغم من قرب كلام العرب من مفرداته وأساليبه وبلاغته، ويتحدّاهم بهذا السّرّ الظاهر الخفيّ في آن واحد، الذي يسمّى الإعجاز.

الإحالات:

1 . ينظر المعجم الوسيط. إبراهيم مصطفى، وآخرون. ج2/1063. مادة (يداه).
 2 . ينظر كتاب العين (مرتب على حروف المعجم). الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت170هـ). مج4/410. مادة (يدي)، ينظر معجم الصحاح. إسماعيل بن حماد الجوهري. اعتنى به خليل مأمون شيجا. 1167 وما بعدها، ينظر القاموس المحيط. الفيروزآبادي (ت817هـ). رتبّه وفصله: حسان عبد المنان. عمّان. الأردن. بيت الأفكار الدوليّة. (د. ط). 2004م. 1911. مادة (يدي)، ولسان العرب. ابن منظور. مج15/309. مادة (يدي). ولليد معان كثيرة مثل: اليد: النعمة السابعة، ويد الفأس: مقبضها، ويد القوس: سيّتها، ويد الدهر: مدّ زمانه، ويد الرّيح: سلطانها. اليد: القوّة، اليد: الغنى والثّروة، اليد: السّلطان والملك، اليد: الطّاعة، اليد: التّدم، اليد: الغياث، اليد: منع الظّلم، اليد: الاستسلام، واليد: الكفّالة في الزّهن، وطول اليد: العطاء والصدقة، والجاء، والوقار، والحجّر على من يُستجثّه، والطّريق، وبلاد اليمن، والجماعة، والكل، والدّل، والإحسان تصطنعه. ينظر القاموس المحيط. الفيروزآبادي. 1911. مادة (يدي)، ولسان العرب. ابن منظور. مج15/311. مادة (يدي)، والمعجم الوسيط. إبراهيم مصطفى، وآخرون. ج2/1063. مادة (يداه).

3 . ينظر الإشارات الجسميّة. كريم زكي حسام الدّين. 190
 4 . ينظر كتاب لمحات نفسية في القرآن الكريم. عبد الحميد محمّد الهاشمي. 81.
 5 . التوبة/67.
 6 . الأعراف/149.
 7 . ينظر المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم. محمّد فؤاد عبد الباقي. 270.
 8 . ينظر المرجع نفسه. 464.
 9 . ينظر المرجع نفسه. 323.
 10 . ينظر المرجع نفسه. 613.
 11 . ينظر المرجع نفسه. 401.
 12 . ينظر المرجع نفسه. 719.
 13 . ينظر المرجع نفسه. 136.
 14 . ينظر لسان العرب. ابن منظور. مج6/26. مادة (ذرع).
 15 . الكهف/18.
 16 . الحاقّة/32.
 17 . ينظر جامع البيان عن تأويل آي القرآن. الطّبري. مج14/ج67/29.
 18 . ينظر تفسير الفخر الرّازي. الرّازي. مج11/ج102/30، وروح المعاني. الألوسي. مج15/ج74/29. وقال الألوسي في موضع آخر: " والمعروف بما المعروفة عند العرب وهي ذراع اليد لأنّ الله سبحانه إنّما خاطبهم بما يعرفون". روح المعاني. مج15/ج74/29.
 19 . الكشّاف. الرّخشي. مج4/153-154، وتفسير الفخر الرّازي. الرّازي. مج11/ج102/30.
 20 . ينظر الكشّاف. الرّخشي. مج4/153-154، والفخر الرّازي. الرّازي. مج11/ج102/30. وقال أبو حيان الأندلسي: "يجوز أن يراد ظاهره من العدد، ويجوز أن يراد المبالغة في طولها وإن لم يبلغ هذا العدد". تفسير البحر المحيط. أبو حيان الأندلسي. مج8/318.
 21 . جامع البيان عن تأويل آي القرآن. الطّبري. مج11/ج84/20.
 22 . القصص/35.

- 23 . ينظر لسان العرب. لسان العرب. مج 10/181-182. مادة (عضد)، ومعجم مفردات ألفاظ الفر آن. الزاغب الأصفهاني. 378. مادة (عضد).
- 24 . ينظر معجم مفردات ألفاظ الفر آن. الزاغب الأصفهاني. 378. مادة (عضد).
- 25 . الكهف/51.
- 26 . ينظر تفسير البحر المحيط. أبو حيان الأندلسي. مج 7/113، وتفسير الفخر الرازي. الرازي. مج 8/221/24.
- 27 . القصص/33-35.
- 28 . ينظر جامع البيان عن تأويل آي القرآن. الطبري. مج 11/82-83.
- 29 . ينظر تفسير الفخر الرازي. الرازي. مج 8/221/24.
- 30 . ينظر جامع البيان عن تأويل آي القرآن. الطبري. مج 11/84/20، وتفسير الفخر الرازي. الرازي. مج 8/221/24.
- 31 . تفسير الفخر الرازي. الرازي. مج 8/221/24.
- 32 . روح المعاني. مج 10/376/20.
- 33 . الكهف/51.
- 34 . ينظر الجامع لأحكام القرآن. القرطبي. ج 2/11.
- 35 . ينظر جامع البيان عن تأويل آي القرآن. الطبري. مج 9/291/15.
- 36 . ينظر الجامع لأحكام القرآن. القرطبي. ج 2/11.
- 37 . الكشاف. مج 2/488، وينظر تفسير البحر المحيط. أبو حيان الأندلسي. مج 6/129-130، وتفسير البيضاوي. البيضاوي. ج 3/504-505، وتفسير المراغي. أحمد مصطفى المراغي. مج 5/412.
- 38 . ينظر الجامع لأحكام القرآن. القرطبي. ج 2/11.
- 39 . ينظر لسان العرب. ابن منظور. مج 6/195. مادة (رفق).
- 40 . ينظر المعجم الوسيط. إبراهيم مصطفى، وآخرون. ج 1/362. مادة (رفق).
- 41 . المائة/6.
- 42 . الجامع لأحكام القرآن. القرطبي. ج 6/86.
- 43 . أحكام القرآن. ج 2/40-41.
- 44 . ينظر لسان العرب. ابن منظور. مج 13/88. مادة (كف).
- 45 . ينظر معجم مفردات ألفاظ القرآن. الزاغب الأصفهاني. 483. مادة (كف).
- 46 . الكهف/42.
- 47 . ينظر الكشاف. الزمخشري. مج 2/485.
- 48 . ينظر معجم مفردات ألفاظ القرآن. الزاغب الأصفهاني. 483. مادة (كف).
- 49 . جامع البيان عن تأويل آي القرآن. الطبري. مج 9/277/15. ولقد وجدت العبارة هكذا في التفسير (لم يكن كان).
- 50 . ينظر تفسير القرآن العظيم. ابن كثير. ج 4/389، وتفسير الفخر الرازي. الرازي. مج 7/118/21، وينظر روح المعاني. الألوسي. مج 8/378-379.
- 51 . في ظلال القرآن. مج 4/2271/15.
- 52 . ينظر الكشاف. الزمخشري. مج 2/485، وتفسير الفخر الرازي. الرازي. مج 7/118/21، وينظر روح المعاني. الألوسي. مج 8/378-379، وحدائق الروح والريحان. الحريري. مج 16/377. وقال الحريري الشافعي: "قال السمرقندي: تقلب الكفّين، وعضّ الكفّ، واليدين، والأنامل، واليدين، وأكل البنان، وحرق الأسنان ونحوها كنايةات عن التدم والحسرة؛ لأنها من روافدها، فتطلق الزادفة على المردوف، فيرتقي الكلام به إلى الدرّة العليا، ويزيد الحسن بقبول السامع". حدائق الروح والريحان. مج 16/377، والإبداع البياتي في القرآن العظيم. محمد علي الصابوتي. 189.
- 53 . الرعد/14.
- 54 . التصوير الفني في القرآن. سيد قطب. 41.

- 55 . ينظر تفسير القرآن العظيم. ابن كثير. ج4/80.
- 56 . ينظر لسان العرب. ابن منظور. مج8/195-196. مادة (صبع).
- 57 . معجم مفردات ألفاظ القرآن. الزاغب الأصفهاني. 307. مادة (صبع).
- 58 . البقرة/19.
- 59 . ينظر جامع البيان عن تأويل آي القرآن. الطبري. مج1/ج209/1.
- 60 . تفسير البحر المحيط. أبو حيان الأندلسي. مج1/223.
- 61 . ينظر شرح مواهب الفتاح على تلخيص المفتاح. ابن يعقوب المغربي (ت1128هـ). تج: عبد الحميد هنداي. صيدا. بيروت. لبنان. المكتبة العصرية. ط1/1426هـ/2006م. ج2/225-226، والإبداع البياني في القرآن العظيم. محمد علي الصابوني. 373.
- 62 . ينظر روح المعاني. الألويسي. مج1/ج252/1. وفي تفسير حقائق الروح والريحان: "يجعلون أصابعهم في آذانهم، والمراد: أناملهم، وفيه من المبالغة ما ليس في ذكر الأنامل، كأنهم يُدخلون من شدة الحيرة أصابعهم كلها في آذانهم لا أناملها فحسب، كما هو المعتاد. ويجوز أن يكون هذا إيحاءً إلى كمال حيرتهم، وفرط دهشتهم، وبلوغهم إلى حيث لا يهتدون إلى استعمال الجوارح على التهج المعتاد، وكذا الحال في عدم تعيين الأصبع المعتاد، أي: السبابة. وقيل: لرعاية الأدب؛ لأنها فعالة من السب، فكانت اجتناباً أولى بأداب القرآن، وإطلاق الأصبع على بعضها. وهو الأتملة. مجاز مشهور، والعلاقة الجزئية والكليّة، لأنّ الذي يجعل في الأذن إيحاءً هو رأس الأصبع لا كلها". الحرزي. مج1/194-195.
- 63 . روح المعاني. الألويسي. مج1/ج252/1.
- 64 . نوح/7.
- 65 . ينظر جامع البيان عن تأويل آي القرآن. الطبري. مج14/ج98/29.
- 66 . ينظر تفسير الفخر الرازي. الرازي. مج11/ج122/30.
- 67 . ينظر الإبداع البياني في القرآن العظيم. محمد علي الصابوني. 373.
- 68 . ينظر لسان العرب. ابن منظور. مج2/157. مادة (بنن)، وينظر معجم مفردات ألفاظ القرآن. الزاغب الأصفهاني. 72. مادة (بنن).
- 69 . ينظر المصدر نفسه. الصفحة نفسها. مادة (بنن).
- 70 . ينظر معجم مفردات ألفاظ القرآن. الزاغب الأصفهاني. 72. مادة (بنن).
- 71 . ينظر المصباح المنير. أحمد بن محمد الفيومي. 37. مادة (ب ن ا ن).
- 72 . ينظر كتاب لمحات نفسية في القرآن الكريم. عبد الحميد محمد الهاشمي. 81.
- 73 . القيامة/3-4. "المشهور أنّ المراد من الإنسان إنسان معيّن، روي أنّ عدي بن أبي ربيعة ختن الأحنس بن شريق، وهما اللذان كان رسول الله ﷺ يقول فيهما: (اللهم أكفني سرّ جاري السوء) قال لرسول الله ﷺ: يا محمد حدّثني عن يوم القيامة متى يكون وكيف أمره؟ فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولم أؤمن بك. كيف يجمع الله العظام؟ فنزلت هذه الآية وقال ابن عباس: يريد بالإنسان أبا جهل، وقال جمع من الأصوليين: بل المراد بالإنسان المكذب بالبعث على الإطلاق". تفسير الفخر الرازي. الرازي. مج11/ج195/30، وينظر تفسير البحر المحيط. أبو حيان الأندلسي. مج8/375.
- 74 . ينظر تفسير البحر المحيط. أبو حيان الأندلسي. مج8/376.
- 75 . ينظر جامع البيان عن تأويل آي القرآن. الطبري. مج14/ج189/29.
- 76 . ينظر الكشاف. الرمّحشري. مج4/190.
- 77 . ينظر تفسير البحر المحيط. أبو حيان الأندلسي. مج8/376.
- 78 . ينظر جامع البيان عن تأويل آي القرآن. الطبري. مج14/ج189/29، وفسيّر القرآن العظيم. ابن كثير. ج7/167.
- 79 . ينظر تفسير الفخر الرازي. الرازي. مج11/ج195/30، وينظر روح المعاني. الألويسي. مج15/ج195-196/29.
- 80 . ينظر روح المعاني. الألويسي. مج15/ج195-196/29.

⁸¹ . ينظر الكشاف. الزمخشري. مج4/190. ولقد ذكر المفسرون أوجهها : "أحدها: أنه تبه بالبنان على بقية الأعضاء، أي نقدر على أن نسوي بنانه بعد صيرورته ترابا كما كان، وتحقيقه أنّ منم قدر على الشيء في الابتداء قدر أيضا عليه في الإعادة وإنما خصّ البنان بالذكر لأنه آخر ما يتمّ خلقه، فكأنه قيل: نقدر على ضمّ سلاماته على صغرها ولطافتها بعضها إلى بعض كما كانت أولا من غير نقصان ولا تفاوت، فكيف القول في كبار العظام. وثانيها: بلى قادرين على أن نسوي بنانه أي نجعلها مع كفه صيفحة مستوية لا شقوق فيها كحفّ البعير، فيعدم الارتفاق بالعمال اللطيفة كالكتابة والخياطة وسائر الأعمال اللطيفة يستعان عليها بالأصابع، والقول الأول اقرب إلى الصواب". تفسير الفخر الرازي. الرازي. مج11/195/30، وينظر روح المعاني. الألوسي. مج15/29/195-196.

⁸² . الأنفال/12.

⁸³ . قيل: الأمر للملائكة، وقيل: للمؤمنين. ينظر الجامع لأحكام القرآن. القرطبي. ج378/7.

⁸⁴ . ينظر جامع البيان عن تأويل آي القرآن. الطبري. مج6/236-237، وينظر الكشاف. الزمخشري. مج2/148، وتفسير الفخر الرازي. الرازي. مج5/114/15، وتفسير البيضاوي. البيضاوي. ج3/94.

⁸⁵ . ينظر جامع البيان عن تأويل آي القرآن. الطبري. مج6/237/9، وينظر تفسير البيضاوي. البيضاوي. ج3/94.

⁸⁶ . ينظر الجامع لأحكام القرآن. القرطبي. ج378/7.

⁸⁷ . ينظر تفسير الفخر الرازي. الرازي. مج5/115/14، وينظر روح المعاني. الألوسي. مج5/232/9.

⁸⁸ . ينظر تفسير التحرير والتنوير. الطاهر بن عاشور. مج4/283/9.

⁸⁹ . ينظر تفسير الفخر الرازي. الرازي. مج5/115/14، وينظر روح المعاني. الألوسي. مج5/232/9.

⁹⁰ . ينظر لسان العرب. ابن منظور. مج14/362. مادة (نخل)، والمصباح المنير. أحمد بن محمد الفيومي. 322. مادة (ن م ت).

⁹¹ . ينظر معجم مفردات ألفاظ القرآن. الراغب الأصفهاني. 562. مادة (نخل).

⁹² . آل عمران/119..

⁹³ . ينظر جامع البيان عن تأويل آي القرآن. الطبري. مج3/80/4، وتفسير الفخر الرازي. الرازي. مج3/185/8. وقال الفرخ الرازي: " ولما كثر هذا الفعل من الغضب، صار كناية عن الغضب حتى يقال في الغضبان: إنه يعضّ يده غيظا وإن لم يكن هناك عضّ". تفسير الفخر الرازي. الرازي. مج3/185/8.

⁹⁴ . ينظر تفسير الفخر الرازي. الرازي. مج3/185/8.